

AMERICANÍA

REVISTA DE ESTUDIOS LATINOAMERICANOS
DE LA UNIVERSIDAD PABLO DE OLAVIDE DE SEVILLA
NÚMERO 20 JULIO - DICIEMBRE 2024 NUEVA ÉPOCA

Del resistir al re-existir: El caso del Consejo regional indígena del Cauca

jsoliveroo@unal.edu.co

Sebastian Olivero¹
Universidad Nacional de Colombia

Resumen

El Consejo Regional Indígena del Cauca ha desarrollado una movilización social durante más de 50 años. No obstante, desde la academia se han usado conceptos insuficientes para entender los múltiples campos sociales donde las acciones sociales se desarrollan. Así, este trabajo pretende reflexionar sobre las principales características de dicha organización con la intención de fortalecer el concepto de re-existencia en términos teóricos y metodológicos, cuyo uso académico puede ofrecer una alternativa para analizar la complejidad sociológica que significa el movimiento social indígena.

Palabras Clave

Indígena - movimiento social - re-existencia - Cauca

1 Este trabajo es posible gracias al financiamiento por parte de la *Coordenação de Aperfeiçoamento de Pessoal de Nível Superior (CAPES)*, siendo esta una entidad adscrita al Ministerio de Educación de la República del Brasil.

AMERICANÍA

REVISTA DE ESTUDIOS LATINOAMERICANOS
DE LA UNIVERSIDAD PABLO DE OLAVIDE DE SEVILLA
NÚMERO 20 JULIO - DICIEMBRE 2024 NUEVA ÉPOCA

From resisting to re-existing: The case of the Regional Indigenous Council of Cauca

jsoliveroo@unal.edu.co

Sebastian Olivero
Universidad Nacional de Colombia

Abstract

The *Consejo Regional Indígena del Cauca* has developed a social mobilization for more than 50 years, however, insufficient concepts have been used from the academy to understand the multiple social fields where social actions take place. Thus, this work intends to reflect on the main characteristics of said organization with the intention of strengthening the concept of re-existence in theoretical and methodological terms, whose academic use can offer an alternative to analyze the sociological complexity that the indigenous social movement means.

Key Words

Indigenous - social movement - re-existence - Cauca

Introducción

Hablar del Consejo Regional Indígena del Cauca -en adelante CRIC- es hablar de una de las organizaciones sociales más fuertes de Colombia, y una de las organizaciones indígenas más reconocidas en América del Sur. Dicha entidad nació en 1971 en el sur occidente colombiano, específicamente en un resguardo indígena llamado Tacueyó, ubicado en el Cauca, y desde su fundación hasta la actualidad ha trabajado por los intereses de pueblos indígenas en Colombia, especialmente en el Cauca, siendo este el segundo departamento² con la mayor población indígena del país, según datos recabados en el Censo Nacional de población y vivienda realizado en 2018.

En este contexto, tal organización ha sido abordada por las ciencias sociales desde diferentes perspectivas, pero en la mayoría de ellas, desde conceptos y teorías insuficientes para comprender las acciones sociales realizadas por la población que forma parte de dicha organización, generando así una ventana de oportunidad para contribuir, por un lado, al desarrollo de conceptos teóricos emergentes en el campo de la sociología, y por el otro, a la inserción de nuevas lecturas que permitan comprender las luchas indígenas desde una perspectiva decolonial y relacional.

De esta manera, el objetivo de este escrito es reflexionar sobre las principales características de la lucha social llevada a cabo por el CRIC, con la intención de proponer el concepto de re-existencia como alternativa teórico metodológica de acuerdo con la complejidad sociológica que significa el análisis del movimiento social indígena.

Para lograr este objetivo, el texto se dividirá en tres partes. En la primera de ellas se presentará, *grosso modo*, el contexto sociohistórico en el que surgió y evolucionó CRIC en la década de los años setenta del siglo pasado, mientras que de forma paralela se presentarán reflexiones de reconocidos intelectuales indígenas brasileños que, aunque no forman parte del CRIC, son líderes dentro de sus propias comunidades, lo que los ha llevado a posicionarse en la escena intelectual regional, cuyas historias de vida, individuales y comunitarias, pueden

² Colombia está dividida administrativamente en 32 departamentos, de los cuales Cauca es uno de ellos.

contribuir a comprender las demandas y reclamos de los pueblos indígenas colombianos.

En la segunda parte, se presentará la Plataforma de lucha del CRIC, la cual orienta las diversas formas de movilización de la organización. En este orden de ideas se va a reflexionar también, cómo la lucha del CRIC es una lucha contra el fascismo y a favor de la democracia.

En la tercera parte del escrito se criticará el concepto de resistencia, el cual se ha tornado casi hegemónico en el mundo de los análisis científicos en torno a las acciones sociales desarrolladas por grupos indígenas, con especial énfasis en el CRIC. De esta forma se presentarán las fallas que presenta dicho concepto con la intención de presentar la idea de re-existencia, siendo este un elemento desarrollado a partir de postulados que provienen de la sociología relacional y decolonial.

Finalmente, quien lea encontrará unas consideraciones finales, en las que encontrará algunas preguntas que siguen sin respuesta, abriendo así el debate para próximas producciones académicas.

En términos metodológicos, es pertinente señalar que la presente investigación se ubica en estudios cualitativos, por lo que las metodologías utilizadas serán acordes a este tipo de trabajo. En este sentido, el método empírico, que se constituirá a partir de una revisión literaria, es el eje central de esta investigación.

Justificación

Pensar en torno a los argumentos que dan legitimidad y justificación al presente escrito, nos encamina a hacer una crítica a la colonialidad epistémica que permanece en el mundo académico latinoamericano, que a pesar de las innumerables críticas encaminadas para cambiar esta situación, aún buena parte de la academia pretende comprender realidades diversas a partir de conceptos que no pueden abarcar las complejidades de fenómenos, porque los factores que generaron sus génesis son externos, distantes en términos de tiempos, espacios y agentes sociales. Así ha ocurrido con gran parte de la producción académica reseñada, con excepción de algunos escritos, como se encontrará en párrafos posteriores.

De esta manera, quien escribe considera, después de haber enfrentado y analizado diferentes escuelas de pensamiento sociológico en torno al material recopilado que analiza la movilización social indígena del CRIC, que es a través de una lectura esencialista y de un enfoque reduccionista como se han construido gran parte de las narrativas que explican tanto las intenciones como los mecanismos de lucha indígena en el Cauca.

Por ello, es importante que el mundo académico haga dos cosas, por un lado tratar de ver la realidad desde una perspectiva amplia, y por otro lado, reconocer en la voz de "los investigados", conceptos e ideas que tienen el potencial para contribuir al avance de conocimiento social en los niveles teóricos y conceptuales. Esta es la importancia del concepto de re-existencia, que nació en el corazón del CRIC, según Levalle³ quien dice que en una jornada de presentación de los avances de sus investigaciones en 2016, un prominente líder del CRIC le dijo que la lucha indígena no es solo una confrontación política, sino una lucha por su propia existencia como pueblo, por lo que sugirió que la resistencia de la organización indígena debería ser entendido como una forma de re-existir. En este sentido, analizar la lucha indígena a través de un concepto que nació en las entrañas de la misma organización es un aporte al desarrollo de las ciencias sociales, especialmente quienes reivindican las posturas decoloniales.

Primera parte: el nacimiento del CRIC. La formalización de una vida de lucha

En esta parte del trabajo, el objetivo es presentar algunos factores que posibilitaron el surgimiento del CRIC, así como introducir la plataforma de lucha de la organización en torno de las ideas de autores y autoras contemporáneas en el marco de las ciencias sociales. Sin embargo, la construcción del contexto socio-histórico no será lineal, ya que se nutrirá constantemente de las reflexiones de autores que pensaron desde otras latitudes, pero cuyas ideas se han tornado universales. Así, para empezar, se puede decir que el surgimiento del CRIC no es casualidad, y sí es la materialización de varios factores culturales, económicos, políticos y sociales que ocurrieron en el Cauca en los años previos a la fundación de la organización, siendo un viaje histórico desde tiempos coloniales en los que la

3 Levalle, Sebastian, "Pueblos re- existentes: conflicto armado y construcción de autonomía indígena en Tierradentro, Colombia (1994-2016)", *Revista de pensamiento e investigación social*, Barcelona, 2, 2021, 1-23.

Corona Española ejercía el poder gubernamental hasta la década de los setenta del siglo pasado, década en la que ve la luz formal ante la organización citada.

Para señalar algunos factores explicativos, es fundamental tratar de describir el contexto sociológico del territorio donde nació la organización social, el departamento del Cauca, región cuya demografía muestra que el 21,06% de la población se reconoce a sí misma indígena, siendo así el segundo departamento con mayor presencia de indígenas, después del departamento de la Guajira, en el norte de Colombia en la frontera con Venezuela.

A su vez, Cauca es el segundo departamento de Colombia con mayor concentración de suelo en términos de valor y el cuarto en extensión. Para el año 2000, fue informado que en ese departamento el 61.5% de las tierras estaban en manos del 5% de la población⁴. En este sentido, aún reconociendo la multiplicidad de causas para el surgimiento del CRIC, a lo largo de este trabajo se verá que la propiedad de la tierra es el elemento sobre el cual se deben direccionar los focos.

Por otro lado, respecto a la diversidad étnica, el censo más reciente identificó 28 diferentes pueblos distribuidos a lo largo del departamento, donde los más representativas son el pueblo Nasa -el más grande del departamento- los Yanacona, los Misak, los Coconuco, los Totoró y los Eperara Siapidara⁵, mismos pueblos que, como tantos otros en diversas latitudes, experimentaron una disminución radical de sus poblaciones en el marco del proceso de subalternización desde la época colonial por parte de representantes de la Corona española en un proceso donde, para autores como Scheper-Hughes⁶ y Espinosa⁷, se institucionalizaron diversas formas de violencias que después, tras los procesos independentistas se transformaron en diversos patrones estructurales de poder a través de los cuales, hasta hoy, se constituyen formas habituales y cotidianas de etiquetar, jerarquizar, estigmatizar, controlar y agredir a lo indígena.

Lo que se acaba de describir se puede leer desde la perspectiva de Krenak como el proceso de colonización donde los europeos blancos podrían colonizar el

4 Velez Torres, Irene, "Una Mirada histórica y socio-ambiental para repensar y renombrar los conflictos entre comunidades étnicas del Alto Cauca", Colombia, *Revista El Agora*, Bogotá, 18, 2018, 38-54.

5 Departamento Administrativo Nacional de Estadística, "Población Indígena del Cauca" Resultados Del Censo Nacional de Población Y Vivienda 2018, 2019, <https://cutt.ly/e4QBJJ8> (Consultado el 05/01/2023)

6 Scheper, Hughes "Chegando aour Senses: Anthropology and Genocide", Alexander Laban Hinton ed., *Aniquilando Diferença: A antropologia do genocídio*, Univ. da California, Berkeley, 2002,348-381.

7 Espinosa Arango, Mónica. "Memória cultural e o contínuo do genocídio: os indígenas na Colômbia", *Antípoda. Revista de antropologia e arqueologia*, Bogotá, 5, 2007, 53-73

resto del mundo basándose en una idea de humanidad iluminada que necesitaba encontrarse con la humanidad oscurecida que comenzó en 1492, y después de siglos de explotación se convirtió en los cimientos simbólicos e institucionales de una guerra⁸, que a pesar de haber transformado sus formas, en el fondo no fue más que un proceso de continuación del genocidio -*continuum genocida*-.

A través de formas menos “espectaculares”, uso de violencia a gran escala, negación de ciudadanía, exclusión física, pero igual de efectivas, situaciones de pobreza, insuficiencia de los servicios de salud, agresiones cotidianas, siendo estas las manifestaciones en la contemporaneidad⁹ de las relaciones de poder heredadas desde la colonia.

En línea con lo anterior, una de las múltiples consecuencias de este proceso de subordinación que se construyó desde los albores de la modernización fue, según Krenak, que la gente que vivía en los campos y bosques se convirtió en mano de obra para intereses de los mismos dominantes, dejando como único sustento del indígena su memoria ancestral, siendo este el pilar de su identidad¹⁰. Ahora bien, a pesar de que Krenak describe la realidad de los indígenas brasileños, debido a las similitudes en el proceso de colonización entre las coronas portuguesa y española, así como las instituciones que nacieron después, su discurso proporciona elementos para comprender la realidad de los indígenas colombianos en particular, con ciertas matices, por supuesto.

Esto cobra sentido cuando se entiende que en la década de 1970 en la región del Cauca los conflictos por la tierra se intensificaron por la expansión de las grandes propiedades destinadas a la producción de caña de azúcar, negocio que estaba en su auge debido a apertura del mercado, provocada, a su vez, por el bloqueo estadounidense al azúcar producida en Cuba, país que antes satisfacía buena parte de la demanda de azúcar de la región, pero que tras la revolución del año 1959 se enfrentaron a drásticas sanciones políticas y económicas. Este fenómeno generó que la vida de los pobladores del Cauca comenzase a orbitar en torno de la industria azucarera, especialmente tras las pérdidas de territorios comunales y ancestrales de indígenas y de comunidades afros, llevando a estas

8 Krenak, Ailton, *Ideias para adiar o fim do mundo*, Companhia das Letras, São Paulo, 2017.

9 Espinosa Arango, Mónica, “Memória cultural e o contínuo do genocídio: os indígenas na Colômbia”, *Antípoda. Revista de antropologia e arqueologia*, Bogotá, 5, 2007, 53-73.

10 Krenak, Ailton, *Ideias para adiar o fim do mundo*, 2017.

poblaciones a depender de forma directa o indirecta de los varones de la caña de azúcar del suroccidente colombiano¹¹.

Volviendo a los conflictos por la tierra que fueron decisivos para la posterior configuración del CRIC, es importante hablar de los desplazamientos forzados generados en La Violencia¹², período en el que los campesinos desplazados de sus tierras comenzaron a buscar nuevos territorios donde asentarse. De esta manera, distintas zonas del Cauca se vuelven atractivas para nuevos pobladores de otras regiones del país. A su vez, las actividades realizadas por el Instituto de Reforma Agraria -Incora¹³-, entidad nacional cuyo objeto era administrar las tierras rurales del Estado, promovió colonizaciones a través de organizaciones campesinas e indígenas¹⁴, contribuyendo a la generación de las condiciones políticas para la reconfiguración del movimiento social indígena.

Con base en el párrafo anterior, en un contexto donde, por un lado, los pueblos indígenas vivían una reducción y pérdida permanente de los territorios que legal y legítimamente eran suyos debido a actividades llevadas a cabo por parte de viejos y nuevos agentes sociales en la región (colonos, campesinos también desplazados y los terratenientes de siempre), y por otro lado, la posibilidad de construir proyectos colectivos a través de la organización social liderada por indígenas víctimas del despojo de sus tierras en décadas anteriores, se configura, así un encuentro entre dos aspectos que posibilitan el desarrollo del movimiento

-
- 11 Jaramillo, Jefferson; Londono, Natalia; Sanchez, Lina, "Agroindustria azucarera y Anca tradicional en el norte plano del Cauca (Colombia). Perspectivas históricas y claves etnográficas.- *Memoria y Sociedad*, Bogotá, 19, 2015, 30-47.
- 12 Período de tiempo entre 1948 y 1957, caracterizado por su carácter destructivo, pues dejó hasta el día de hoy una serie de muertes incalculables, un buen número de desplazamientos forzados del campo a la ciudad y un poderoso desarraigo social. Si bien la historiografía ha determinado 1948 como el inicio del período, es evidente que el conflicto político que se produjo en ese momento fueron las consecuencias de la relación histórica entre el Partido Liberal y Conservador, que desde la fundación de Colombia como República han desarrollado múltiples guerras donde el control estatal era el objetivo. Del mismo modo, el período de la Violencia es indispensable analizar el surgimiento y desarrollo de grupos armados de tipo guerrillero. Se recomienda estudiar la obra de Orlando Fals Borda, Germán Guzmán Campos, Orlando Fals Borda, Eduardo Umaña Luna titulada *La Violencia en Colombia. Estudio de un proceso social*. Tomo I y II.
- 13 Institución del Estado colombiano que operó entre 1961 y 2003, cuyos objetivos y empleados generaron aportes positivos en torno a la democratización de la tierra a principios del CRIC en los años 70, pero que en 2003 fue reformado debido, entre otras cosas, a múltiples evidencias de corrupción donde demostraron que en lugar de trabajar a favor de la distribución en la tenencia de la tierra. Algunos funcionarios contribuyeron al proceso de expropiación y acumulación ilegal de las mismas tierras por parte de grupos armados. Ver Orjuela Ruíz, Felipe *¿Más tierra para los campesinos? Reforma agraria, adjudicación irregular de tierras y paramilitarismo en Colombia 1991-2003*. Tesis de Maestría, Universidad de los Andes., 2020, 8.
- 14 Peñaranda, Daniel "Las guerras de los años ochenta y la resistencia contra los actores armados", en Gonzalo Sánchez ed, *Nuestra vida ha sido nuestra lucha*. Centro de Memoria Histórica, Bogotá. 2012, 167-202.

social que abarcaría los intereses de gran parte de la población indígena caucana.

Ahora, tratando de establecer un marco sociológicamente relacional que presente un panorama complejo de los demás factores que hicieron posible el surgimiento de la organización, es importante señalar la subordinación que tuvo la cuestión indígena en el marco de los movimientos sociales campesinos de la época. Sobre este tema López sostiene que el origen del CRIC se encuentra en la facción indigenista de otra organización social llamada ANUC -Asociación Nacional de Usuarios Campesinos- la cual, a partir de postulados marxistas, descartaron y rechazaron las razones culturales de la tierra y el territorio para la población indígena, lo que generó una separación entre las luchas campesinas e indígenas, razón por la cual desde el corazón del movimiento indígena se buscó consolidar un movimiento diferente cuya esencia transcurriese en torno a sus reivindicaciones étnicas, las cuales impulsarían sus reclamaciones políticas¹⁵.

En este sentido, es importante presentar algunas ideas en torno a los factores que propició la ruptura entre el movimiento campesino y el movimiento indígena, y por ello es indispensable reflexionar en torno a la idea de tierra como ser, que se encuentra en el pensamiento Yanomami, pueblo para quien la tierra tiene corazón y respira, que sustenta las numerosas moradas transparentes de los espíritus. Mismo pueblo que entiende la tierra como el lugar donde vive un bosque vivo y hermoso, del cual dependen humanos y animales¹⁶.

A pesar de las evidentes diferencias antropológicas entre el pueblo Yanomami y el pueblo Nasa, Misak, Yanacona o cualquier otro que haga parte del CRIC, se puede decir que hay ciertas semejanzas entre la visión y noción que se tiene sobre la naturaleza y sobre el territorio por parte de estos pueblos indígenas donde, sobre todo, se rechaza la idea de ver la tierra como una fuente inagotable de recursos. Así, para los indígenas que forman parte del CRIC, el territorio es un ser integral, en el cual hay una articulación y encuentro de tres espacios, el espacio superior, el espacio medio y el espacio de abajo, en el que están inmersos todos los seres, personas, animales, piedras, agua, plantas. Así, es en el territorio donde se

15 López-Garcés, Claudia Leonor. La cuestión indígena en Colombia. Auge de los movimientos indígenas en Sudamérica y posibles repercusiones para Brasil, Secretaría de Seguimiento y Estudios Institucionales, *Auge de los movimientos indigenistas en América del Sur y posibles consecuencias para Brasil*. presidencia de República de Brasil, Brasilia, 2004, 05-38.

16 Kopenawa, Davi e Albert, Bruce. *A queda do céu: palavras de um xamã yanomami*. Companhia das Letras, São Paulo, 2015.

puede encontrar una relación recíproca de cuidado y vivir, siendo estos esenciales para la vida comunitaria¹⁷.

Es de esta manera como se puede intentar entender el territorio como lo entiende el pensamiento indígena. No solo como el medio de producción y reproducción económica tal cual era la visión casi hegemónica de las luchas campesinas influenciadas por la doctrina maxista en Colombia en los años 70. De esta forma, se puede entrever otra de las razones del surgimiento de un movimiento que reconociese, velase y propagase la visión indígena en la lucha por la tierra y la autonomía.

Segunda parte. Plataforma de lucha

La plataforma de lucha 19 del CRIC¹⁸ nació paralelamente a la formación de la organización, en 1971. Esta se compone de diez puntos de cambio, los cuales han guiado las actividades realizadas por la organización desde su génesis al principio de la década de los setenta. Antes de presentar estos puntos al lector, es interesante reflexionar sobre algunas ideas foucaultianas presentes en la Microfísica del poder, donde el autor francés escribió que el gran juego de la historia gira en torno a quién impondrá las reglas, quién ocupará el espacios de poder, quien se disfrazarán para manipular las reglas intentando cambiarlas. En este sentido, es interesante leer los puntos de lucha del CRIC -y las actividades que realizan- para llegar a dichos puntos como mecanismos que se desarrollan en medio de un complejo aparato impuesto, en el que los dominadores pueden verse dominados con sus propias reglas¹⁹. Entonces se puede entender que la plataforma de lucha del CRIC es la materialización de reivindicaciones históricas del movimiento social indígena caucano y el nudo que ata los factores que propiciaron el surgimiento de la organización, generando una lucha permanente ante el aparato político administrativo colombiano, que no sólo instaló un criterio segregación administrativa, sino que construyó también, un aparato simbólico de segregación a través de marcadores sociales de diferencia, en este caso la marca indígena.

17 Collo Velasco, Jose. *El saber del Kiwe the y la cosmovisión del pueblo Nasa para la defensa de la vida y el territorio*. Tesis de Maestría, Universidad del Cauca, 2019, 27.

18 Consejo Regional Indígena del Cauca, "Plataforma de lucha", Portal Cric, 2020, <https://www.criccolombia.org/portal/estructura-organizativa/plataforma-de-lucha/> (Consultado el 22/03/2023)

19 Foucault, Michel. *Microfísica do poder*, Graal, Rio de Janeiro, 2000.

Así las cosas, y volviendo a Foucault, estudioso del poder como elemento que circula entre grupos sociales e individuos, donde cada cuerpo tiene una parte y una forma de ejercer su poder a través de diversos mecanismos, que pueden ser constantemente invertidos, colonizados, usados, doblados, transformados, desplazados y ampliados²⁰, se puede decir que entonces, los objetivos establecidos como programa de lucha por el CRIC son, por un lado, una muestra de los campos sociales donde se dan las principales disputas entre la organización social y agentes sociales antagónicos, y por otro lado, la misma plataforma de lucha permite distinguir como varias de las exigencias del Cric ya han sido reconocidas por el aparato institucional, aunque no en la forma o en la magnitud en que los indígenas desean. Es decir, la misma plataforma de lucha es la encarnación del juego de poder entre los actores sociales.

De esta forma, la plataforma de lucha que ha acompañado a CRIC desde su nacimiento en 1971 se dividió en 10 puntos. El primero, recuperar las tierras de los resguardos indígenas y llevar a cabo la defensa del territorio ancestral y los espacios de vida de las comunidades indígenas. El segundo punto es ampliar las reservas indígenas. El tercero es fortalecer los cabildos indígenas. En cuarto lugar se encuentra la negativa a pagar el impuesto sobre el trabajo en la tierra. Quinto es dar a conocer las leyes sobre pueblos indígenas y exigir su justa solicitud. El sexto punto de lucha es la defensa de la historia, lengua y costumbres indígenas. En séptimo lugar se encuentra la formación de maestros indígenas. En octavo lugar, fortalecer las empresas económicas y comunitarias. En el penúltimo lugar, recuperar, defender, proteger espacios habitables en armonía y equilibrio con la madre tierra y por último, el décimo punto de la plataforma de lucha del CRIC es la defensa de familia²¹.

Al analizar los puntos antes mencionados, se puede entender que la lucha en torno a propiedad de la tierra y el reconocimiento de la cosmovisión indígena, que se materializa a través de diferentes mecanismos, son los dos elementos transversales de los que construir una agenda política de movilización y reivindicación frente al Estado y otros actores sociales antagónicos. Sin embargo, a pesar de la transversalidad, estas demandas no deben ser entendidas como la más importantes y de la que aparentemente emergen puntos de lucha menos

20 Ibid

21 Consejo Regional Indígena del Cauca, Plataforma de Lucha Puntos de cambio en el Programa de Lucha, Portal web CRIC, 2020, <https://bit.ly/3LKalt3> (Consultado el 24/03/2023)

importantes, como difundir las leyes sobre pueblos indígenas y exigir su justa aplicación o la lucha por la defensa de la historia, lengua y costumbres indígenas; todo lo contrario. En este trabajo, como se argumentará en los próximos párrafos, la lucha CRIC se entiende desde el concepto de re-existencia, que será un referente teórico conceptual que permitirá entender las naciones indígenas como una serie de actividades entrelazadas, las cuales operan de forma simultánea en campos sociológicos apenas perceptibles para quien observa detenida y analíticamente.

Valores anticapitalistas y antifascistas en la lucha del CRIC

Al visitar el sitio virtual de CRIC, se puede leer que el compromiso de la organización es con comunidades y sectores sociales, con la perspectiva de construir un proyecto de nación inclusiva y verdaderamente democrática²². En este sentido, dicho compromiso, así como las prácticas sociales desarrolladas por la organización para tratar de alcanzar el objetivo, abren la posibilidad de analizar la plataforma de lucha como un guión contra el capitalismo y el fascismo.

Para argumentar el pensamiento anterior es imprescindible citar a Chantal Mouffe, autora para quien los individuos y las organizaciones no luchan contra el capitalismo como estructura impalpable o intangible con la intención de construir otra estructura política económica, llámese socialismo, comunismo o cualquier otras. Así, para Mouffe, muchas de las actividades desarrolladas por organizaciones y movimientos sociales no pueden ser percibidas como luchas anticapitalistas, siendo mejor identificadas como luchas por la igualdad o por la democracia²³. Así, para esta autora, las demandas de los movimientos no tienen una retórica anticapitalista sino pro democrática.

Con respecto a esta idea, se puede considerar que dicha autora pretende realizar un análisis de forma supremamente general de un sinfín de manifestaciones sociales y populares cuyo origen, justificaciones y objetivos son diferentes. En este sentido, como ejemplo concreto de su falta de visión, -o como demostración de su visión eurocéntrica de las realidades-, la organización que este trabajo pretende analizar, el CRIC, es una entidad que conoce el capitalismo desde sus entrañas,

22 Consejo Regional Indígena del Cauca, Posición política contra la reforma tributaria, Portal web CRIC, 2016, <https://bit.ly/3LKalt3> (Consultado el 24/03/2023)

23 Mouffe Chantal, *Por um populismo de esquerda*, Autonomia Literária, São Paulo, 2019.

por lo que declaran que su lucha es contra la colonización y capitalismo voraz que destruye la vida de todos los seres²⁴.

En este sentido, en la plataforma de lucha del CRIC, especialmente los puntos alrededor de recuperar las tierras de los resguardos indígenas y realizar la defensa del territorio ancestral y espacios de vida de las comunidades indígenas; ampliar las reservas indígenas y la negación a pagar impuestos sobre el trabajo en la tierra, así como los esfuerzos para el fortalecimiento de los emprendimientos económicos y comunitarios- permiten ver una profunda crítica al modelo capitalista de apropiación y acumulación de tierras a favor de un modelo agroindustrial que hizo posible que el Cauca sea el segundo departamento de Colombia con la mayor concentración de tierra en términos de valor y la cuarta en extensión, donde el 61.5% de la tierra estaba en manos del 5% de la población.

De esta manera, se puede ver que contrariamente al pensamiento de Mouffe, el CRIC disputa una lucha abiertamente anticapitalista en la cual lleva a cabo acciones que pretenden afectar un régimen de propiedad privada, que en su proceso de consolidación "paradójicamente" despojó a los indígenas de la propiedad comunal de la tierra. En este sentido prácticas como "la liberación de la madre tierra" cuyo objetivo es tomar posesión de hecho sobre terrenos que están bajo la administración de grandes capitalistas locales o internacionales que hacen presencia en el departamento para después ser administrados comunitariamente por las autoridades indígenas, se ven interrumpidos violentamente por actores armados, legales o ilegales²⁵, pueden ser reconocidas como mecanismos para hacer frente a un sistema económico que ha dejado detrimentos en la población caucana.

Sin embargo, con la intención de complejizar aún más el análisis sociológico, es importante pensar que cabe la posibilidad de que mayoría de los militantes de organización indígena no sean conscientes de que las actividades que realizan contra los latifundios o contra los procesos extractivos en sus territorios son directamente una lucha anticapitalista, sino actividades que permitan mejorar sus condiciones vida material y simbólica, y que las banderas anticapitalistas sean impuestas por parte de los líderes políticos e ideológicos de la organización CRIC

24 Consejo Regional Indígena del Cauca. Se conmemoran las dignas luchas y resistencias frente a la colonización, Portal web CRIC, 2020, <https://bit.ly/3LLhe2N> (Consultado el 24/03/2023)

25 Camacho, Adriana López. "La liberación de la Madre Tierra: más que la toma de un territorio" *Ánfora, Manizales*; 28, 2021, 93-114.

quienes han tenido la oportunidad de formarse académica y políticamente en diversos espacios. No obstante, no hay estudios que corroboren esta afirmación.

Ahora, retomando una propuesta de Mouffe²⁶ con la cual sí estamos de acuerdo, es que la autora hace referencia a evidentes dificultades de los dirigentes de procesos de izquierda para leer muchas de las manifestaciones sociales, lo cual impide generar amplios espacios de concurrencia de agentes sociales que se encuentran en desacuerdo con los modelos políticos hegemónicos. Esto fue lo que sucedió en lo que se ha narrado en párrafos previos en torno a la subordinación de la lucha indígena respecto a los intereses del sector campesino en los años inmediatamente anteriores a la génesis del CRIC, cuando las demandas indígenas no fueron reconocidas por los movimientos de izquierda hegemónica, lo que lleva a la fragmentación del movimiento social más amplio y diverso, dejando pequeños grupos con menor capacidad organizativa frente al Estado y a los latifundistas.

Es pertinente retomar las ideas de Reich²⁷, autor para quien muchas de las dificultades para comprender los procesos sociales provienen de una lectura inadecuada por parte de algunos marxistas que, por un lado, se apropiaron y transformaron el flexible método dialéctico y lo convirtieron en dispositivos estáticos incapaces de comprender diversos factores, y por otra parte, en torno a la misma lectura simplista de la realidad por parte de algunos marxistas, cuyos análisis en torno a la opresión y la subordinación sólo se desarrollaron con base a un enfoque económico, olvidando las dimensiones simbólicas y subjetivas de las acciones sociales. Así, la postura de Reich nos permite argumentar que la lucha del CRIC también es una lucha contra los diferentes fascismos que intentan imponer una visión única del mundo, que no es impuesta sólo por el Estado o un determinado gobierno, sino también a través de otros mecanismos de exclusión y subordinación cuyo origen va más allá de las razones económicas.

Así, se hace indispensable reflexionar en torno a las ideas de patriotismo y nacionalismo, que en gran número de veces suelen ser los pilares de la idea de pertenecer a un grupo, a un conjunto, bajo la idea de país o de nación, los cuales generalmente son los pilares de pensamientos fascistas²⁸, que operan de múltiples formas en el intento de crear una forma única de estar en el mundo, donde se estimula la eliminación de la diferencia. De esta forma, la lucha histórica y actual

26 Mouffe Chantal, *Por um populismo de esquerda*.

27 Reich, Wilhelm, *Psicologia de massas do fascis*,. Martins Fontes, São Paulo, 1972.

28 Elias, Norbert, *Os alemães: a luta pelo poder e a evolução do habitus nos séculos XIX e XX*,. Zahar, Rio de Janeiro, 1997.

de los movimientos y organizaciones sociales ha encarnado una lucha contra el fascismo implementada por un aparato político, simbólico y económico con tintes coloniales y racistas.

En este sentido, los siguientes párrafos presentarán algunos ejemplos de cómo las acciones sociales desarrolladas por el CRIC, que se pueden enmarcar en las actividades de la plataforma de lucha, pueden ser catalogadas como antifascistas. No obstante, antes de ello, es importante dejar claro que estamos entendiendo el fascismo como un tipo de ultranacionalismo -étnico, religioso, cultural-, donde la nación queda representada bajo la figura de un líder autoritario que habla en su nombre, donde algunos sectores de la sociedad, especialmente quienes suelen ser privilegiados por un sistema que ha fomentado la desigualdad, suelen fomentar la distinción entre "ellos" y "nosotros"²⁹.

Partiendo de estas características del fascismo, y tratando de adaptarlas al análisis de la Colombia contemporánea, debemos hablar de Álvaro Uribe Vélez, Presidente de la República de Colombia entre 2002-2010, quien además de ser presidente durante dos gobiernos, fue el principal protagonista de la elección de los siguientes presidentes de Colombia, Juan Manuel Santos (2010-2014) e Iván Duque Márquez (2018-2022). Vale aclarar que a lo largo de los años del ejercicio político se ha ido constituyendo la idea del uribismo como ideología y movimiento, especialmente con la constitución del partido político Centro Democrático, que a pesar de haber perdido las elecciones presidenciales en 2022, tiene la mayoría de las vacantes en el Senado y la Cámara de Representantes, siendo abierta oposición al actual Gobierno Nacional, 2022-2026, cuyo rasgo más importante es que este gobierno es el primero, en la historia de Colombia, abiertamente de izquierda.

Ahora, para tratar de comprender algunas de las características fascistas dibujadas en torno la figura de Álvaro Uribe en el período en que tuvo influencia directa en el Gobierno de República, sea como presidente o como líder natural de su partido político, es importante hacer explícito que en este período la figura central de Uribe encarnó los valores de moralidad, unión y entrega; lo cual le permitió conseguir un séquito de seguidores, algunos más maleables que otros, que le permitirán construir toda una estructura política para mantener su poder, con el

29 Stanley, Jason, *Como funciona o fascismo: a política do "nós" e "eles"*, L&PM Editores, Porto Alegre, 2019.

aval de autoridades políticas y militares, así como con la venia de banqueros y empresarios³⁰.

Teniendo en cuenta que la base del discurso y la política uribista fue, en términos generales, militarización de la sociedad con la intención de obtener una victoria militar sobre las guerrillas que desde los años sesenta pretendían tomar el poder a través de las diversas formas de lucha, por lo cual desde los gobiernos uribistas se desarrollaron diferentes estrategias bélicas en territorios que tuviese presencia guerrillera. Así, el departamento de Cauca, como otras regiones periféricas en términos políticos y geográficos son los epicentros de los enfrentamientos, es decir, de la guerra. De esta forma, este tipo de política armada, asociada a múltiples irregularidades por parte de las fuerzas armadas oficiales de Colombia desencadenó una constante violación de los derechos individuales y colectivos de las comunidades indígenas, a un punto tal, que de un 100% de los indígenas asesinados en el marco del conflicto armado, el Estado Colombiano se hizo responsable del 61,7% de los asesinatos, los grupos paramilitares cargan con el 18,12% de las víctimas, mientras que los grupos guerrilleros fueron responsables en 13,7%. Por último, los empresario, colonos y latifundistas tuvieron responsabilidad con el 6,48% de los indígenas víctimas³¹.

A pesar de los múltiples impactos generados por una política de guerra donde está en juego la vida misma, el CRIC en una manifestación de su poder -o de sus poderes-, ha realizado, en distintos momentos del conflicto armado, diversas acciones sociales en las que exigen la desmilitarización de la vida, siendo estas demandas contra el fascismo. Es enriquecedor presentar una serie de hechos ocurridos en julio de 2012 en Toribio, uno de los municipios del Cauca, donde el pueblo fue víctima de hostigamiento guerrillero, que generó graves lesiones a personas y daños a la infraestructura, lo cual desencadenó una movilización social sin precedentes que llevó a la concentración de cerca de mil indígenas en el parque principal de la ciudad. Posteriormente, el CRIC designó una delegación para dialogar con los líderes guerrilleros para exigir su retirada del sector y para desmantelar, también, parte de la infraestructura que protegía la Estación de Policía ubicada en el centro de la ciudad, violando lo estipulado en el Derecho

30 Riaño, Luis Carlos, "Fascismo hoy ¿Realidad concreta o treta opositora? El caso colombiano", *Campos en Ciencias Sociales, Bogotá*, 7, 2019, 219-236.

31 Archila, Mauricio, García, Martha Cecilia, "Violência e memória indígena em Cauca e Guajira" *Memoria y Sociedad*, Bogotá, 19, 2015, 24-40.

Internacional Humanitario. Finalmente, la guardia indígena expulsó a los guerrilleros y militares en la zona³².

Con base en lo anterior, se puede ver que la lucha del CRIC contra el fascismo parte de una autoconciencia del poder que tiene la propia organización indígena. Así que se puede dialogar, una vez más, con Foucault para quien el poder no es un fenómeno de dominio masivo y homogéneo de un individuo sobre otros, de un grupo sobre otros, de una clase sobre otras, y sí debe ser analizado como algo que circula, o mejor, como algo que no funciona pero que actúa³³. De esta manera el poder del CRIC se materializa, actúa, en sus modos de re-existir.

Tercera parte. De resistir a re-existir: Una lucha decolonial

Ahora bien, con el objetivo de presentar el concepto de re-existencia para reflexionar sobre de las acciones sociales que desarrolla el CRIC, es fundamental, en primer lugar, realizar una ruptura respecto al concepto clásico de resistência, el cual ha sido usado para analizar y nombrar buena parte de los movimientos y organizaciones sociales. En este sentido, Mendoza³⁴ afirma que la resistencia como concepto surgió con el desarrollo de las revoluciones burguesas, especialmente los franceses, y también con el surgimiento de las ideas marxistas y anarquistas en el siglo XIX, que surgió como respuesta a la dominación, donde discursos materialistas -economía, alimentación- y reclamos inmateriales -autonomía, participación- ocuparon las primeras banderas en la lucha de las organizaciones y los movimientos sociales, generando procesos de reciprocidad entre los participantes, fortaleciendo así sus sentidos de pertenencia.

Así, a pesar de que el concepto hegemónico de resistencia no tiene una mirada que permita analizar las dimensiones culturales -simbólica, ritual, lingüística, etcétera-, detalladamente y con la misma importancia en términos jerárquicos, este concepto se ha usado en múltiples ocasiones y por múltiples investigadores para intentar entender las prácticas desarrolladas el CRIC a lo largo de su historia. Ejemplo de ello es el trabajo de Peñaranda y su equipo, quienes nombraron su libro *Nuestra vida ha sido nuestra lucha: Resistencia y memoria en el Cauca indígena*,

32 Uribe Castro, Hernando; Ramírez Arcila, Andrés, "Sentidos de lugar y movimiento social: indígenas de Toribío y defensa de su territorio en Colombia", *Revista de Estudios Latinoamericanos*, Ciudad de México, 58, 2014, 9-31.

33 Foucault, Michel. *Microfísica do poder*.

34 Mendoza, Jorge. "Movimientos sociales: entre la resistencia y la confrontación, entre lo privado y lo público" *Revista Poli*. [on line] 2, 2006, 179-215.

centrandose en la reivindicaciones constante de la resistencia como el concepto clave para entender la transición de una identidad negativa a una identidad positiva por parte de la organización indígena. De la misma manera, en dicho trabajo se entiende la resistencia como una categoría que recoge desde los ecos de las luchas contra el conquistador español, hasta las movilizaciones de hoy contra los diversos agentes que amenazan la autonomía indígena la cual puede englobar las dimensiones políticas, económicas, jurídicas y culturales³⁵.

Sin embargo, aunque las dimensiones del análisis en las que trabajaron los autores puedan parecer suficientes, el mismo equipo reconoce que sólo a través de dichas interpretaciones no será posible generar una explicación coherente para comprender la profunda y persistente proceso de lucha del CRIC, por lo que es fundamental entender las dinámicas de los actores sociales que encarnan el propio CRIC, cuyas voluntades y esfuerzos por lucha son capaces de hacer una propuesta política de organización social en el marco de dificultades³⁶.

Respecto al párrafo anterior, aunque los autores parecen estar interesados en analizar la organización en torno al *ethos* de la lucha indígena, a su esencia misma, finalmente no profundizan en el tema, para luego reconstruir los factores socio-históricos en los que la organización social nace y se desarrolla. Se genera esto una ventana de oportunidad para el desarrollo de un concepto sociológico que posibilite la construcción de un panorama más complejo, que puede resultar en un análisis de la lucha indígenas a partir de conceptos de sociología relacional y decolonial.

En línea con lo anterior, y con la intención de presentar uno de los orígenes del concepto de re-existencia -que será defendido en este escrito como posibilidad sociológica de análisis de los movimientos sociales donde el elemento étnico es transversal- Levalle³⁷ escribe que en un viaje para presentar los avances de su investigación en 2016, un dirigente del CRIC le dijo que la lucha indígena no es solo una confrontación política, sino una lucha por la existencia, incluso como pueblo, por lo que sugirió que esa resistencia debe ser entendida como una forma de re-existir. En este sentido, analizar la lucha indígena a través de un concepto que nació en las entrañas de la misma organización es una contribución al desarrollo de una sociología decolonial.

35 Peñaranda, Daniel, *Nuestra vida ha sido nuestra lucha*. 2012, 167-202.

36 Ibid

37 Levalle, Sebastian. *Pueblos re- existentes: conflicto armado y construcción de autonomía indígena en Tierradentro, Colombia (1994-2016)*, 1-23.

En consecuencia, contrariamente al riguroso espacio de las resistencias, las re-existencias incorporan existencias que no pueden reducirse a realidades objetivas, son flujos de olores, colores, sabores, que se mezclan y construyen territorialidades, producen subjetividades que se ubican y distribuyen en diferentes niveles de significación³⁸. Así, en el marco de las re-existencias, la espiritualidad, el simbolismo y la materialidad no se oponen, al contrario, se complementan. En este sentido, las re-existencias se hallan en el encuentro de la existencia epistémica y de resistencia espacial, por lo que se pueden ver re-existencias en intersecciones que pueden, a su vez, encontrarse en su máxima expresión a través del enfoque decolonial y relacional.

En primer lugar, el pensamiento decolonial ofrece herramientas para comprender la prácticas de re-existencias de las comunidades como mecanismos de lucha contra de los efectos de la bomba cultural que aniquila las creencias de las personas, sus nombres, sus idiomas, ambientes y tradiciones, siendo así una bomba cultural que encuentro en el hito de la violencia estructural, simbólica y física, un mecanismo para propagar e imponer un modelo de mundo global³⁹.

Muy relacionado, el intelectual colombiano Adolfo Achinte, quien llevó a cabo múltiples investigaciones con comunidades afrocolombianas en el Cauca, es uno de los pensadores que con anterioridad se ha acercado y contribuido al desarrollo del concepto de re-existencia. Así, para él, las re-existencias son los dispositivos que las comunidades crean y desarrollan para inventar la vida cotidiana y así poder afrontar la realidad establecida por un proyecto hegemónico que, desde la época colonial hasta nuestros días, ha disminuido, silenciado e invisibilizado la existencia de comunidades subordinadas. En este sentido, para el mismo autor, la re-existencia pretende descentralizar las lógicas establecidas para buscar en el fondo de las culturas -en este caso indígenas- las formas de organización, producción, alimentación, rituales y estéticas que permitan dignificar la vida y reinventarse permanentemente⁴⁰.

38 Mosquera, Yilver, "Territorios de la negritud en Colombia: de las expropiaciones, extracciones a las re-existencias en el valle del Patía" *Revista de Geografía Norte Grande*, Santiago de Chile, 76, 2020, 9-29.

39 Bernardino-Costa, Joaze, Nelson Maldonado-Torres, Ramón Grosfoguel, *Decolonialidade e pensamento afrodiaspórico. Autêntica*, Belo Horizonte. 2018.

40 Achinte, Adolfo, "Pedagogías de la re-existencia. Artistas indígenas y afrocolombianos" en Catherine Walsh, Ediciones Abya-Yala, Quito, 2013, 443-468.

Con base en lo anterior, se puede entender las re-existencias como una lucha contra lo que Quijano llama la Matriz Colonial del Poder, la cual fue descrita a partir de cuatro dominios interrelacionados: control de la economía, autoridad, género y la sexualidad, y el saber y la subjetividad, que pretende, desde su origen hasta hoy, dominar, explotar y esclavizar a los habitantes de la tierra que fue bautizada como América por parte de los europeos⁴¹. Así, cuando el CRIC, en su plataforma de lucha, plantea objetivos como la difusión de leyes sobre pueblos indígenas; el de la lucha es la defensa de la historia, el lenguaje y costumbres indígenas y la formación de maestros indígenas, se puede apreciar que dichas prácticas sociales pretenden desobedecer epistémicamente a través del desprendimiento de la matriz colonial para posibilitar opciones decoloniales, y en este camino buscan constituir sujetos decoloniales, así como saberes e instituciones decoloniales⁴².

En este sentido, las acciones sociales analizadas como re-existencias no buscarán sustituir el paradigma colonial por el decolonial, y sí buscaran la emergencia y desarrollo permanente de "otros paradigmas" desde los cuales se pueda entender que el proceso de descolonización aún no ha concluido, que es un proyecto inacabado y que está en constante transfiguración en torno a la lucha por la identidad por parte de los pueblos indígenas, quienes deben cuestionar de forma permanente el origen, los mecanismos y las consecuencias de subordinación epistémica de unas cosmovisiones sobre otras⁴³.

Por otro lado, el pensamiento relacional también ofrece herramientas para desarrollo del concepto de re-existencia, ya que esta forma de pensar nace de la crítica a los reduccionismos sociológicos que dan mayor interés a un aspecto específico -ya sean económicos, culturales, familiares, políticos, etc- para entender una acción social determinada. Pensar las re-existencias desde una perspectiva relacional puede contribuir para superar lo que Bourdieu⁴⁴ reconoce como pensamiento sustancialista, el cual impide reconocer ninguna otra realidad fuera de las ofrecidas desde la intuición directa del investigador, y que además no permite pensar más allá de la experiencia individual y grupal, tanto del investigador como del investigado.

41 Mignolo, Walter "Colonialidade: o lado mais obscuro da modernidade" *Revista brasileira de ciências social*, São Paulo, 32,2017, 1-16.

42 Ibid

43 Ballestrin, Luciana, "América Latina e o giro decolonial", *Revista brasileira de ciência política*, Brasília, 11, 2013, 89-117.

44 Bourdieu, Pierre, *Questões de Sociolog*, Vozes, Rio de Janeiro, 2019.

Así, el concepto sociológico de re-existencia permitirá pensar las diferentes significados que puede tener una acción social desarrollada por el CRIC en varios campos sociológicos en que se despliegue la acción social, superando así la oposición artificial establecida entre estructuras y representaciones⁴⁵. De esta forma, como herramienta para identificar dispositivos de re-existencia, proponemos utilizar la fórmula (campo) + [habitus+capital] = prácticas sociales⁴⁶, que puede encontrar en el libro *La distinción*⁴⁷, que puede brindar un marco teórico y metodológico en la tarea de analizar las re-existencias en una perspectiva amplia que abarque los múltiples campos sociales donde se encuentran las acciones sociales, tanto en cotidianidad como en eventos de mayor relevancia comunitaria.

Entendiendo los dispositivos de re-existencia con base en lo dicho anteriormente, vamos conseguir ver que ciertas acciones pueden recibir significados y valores opuestos en diferentes campos, en diferentes estados, o en sectores opuestos del mismo campo. Al asumir los dispositivos de re-existencia desde este punto de vista va a implicar directamente indagar sobre el *habitus*, principio unificador y generador de prácticas de clase, que a su vez encarna su propia condición de clase con la respectiva condicionamiento que esta condición impone⁴⁸.

De esta forma, aunque para algunas personas pueda resultar contradictorio en términos teóricos, epistemológicos, metodológicos y hasta políticos hacer uso del pensamiento decolonial cuando al mismo tiempo nos apropiamos de algunas de las propuestas de Bourdieu, quien es representante de academia eurocéntrica, nos defendemos mencionando que en esta esta propuesta hemos optado por reconocer las herramientas conceptuales y políticas que abordan ambas escuelas de pensamiento, cuyos diálogo permanente puede contribuir a entender la lucha del CRIC como una lucha por la re-existencia, donde la superación de las clásicas dicotomías subjetivo/objetivo, micro/macro, agencia/estructura, puede también influir en leer con otros ojos las dicotomías opresor/oprimido, pensar/sentir, poderoso/débil.

45 Ibid

46 En esta propuesta teórica y metodológica, cada práctica de re-existencia será entendida como la materialización de prácticas sociales en términos de Bourdieu.

47 Bourdieu, Pierre, *La distinción*, Alfaguara, Bogotá, 1998.

48 Ibid

Consideraciones finales

Cuando Krenak pregunta retóricamente ¿qué estrategias han usado los pueblos indígenas para llegar al siglo XXI? El autor solo está invitando a hacer una mirada reflexiva e introspectiva ya que a continuación él mismo responde que él es consciente de las maniobras realizadas por los diferentes indígenas, en el pasado y en el presente para conseguir resistir a pesar de la situación actual. Es de estas múltiples experiencias que él bebe constantemente a forma de inspiración⁴⁹.

Ahora bien, siguiendo con la idea de este trabajo, podemos decir que más que resistir, los indígenas han re-existido, desde 1492 hasta el presente, en una disputada lucha en varios frentes de batalla y en diferentes campos sociales. Así, el poder individual y colectivo de los pueblos indígenas se ha materializado en múltiples acciones sociales, cuyos objetivos pueden resumirse en vivir física y culturalmente a pesar de las condiciones adversas. El objetivo de las acciones sociales es re-existir.

En este sentido, el CRIC y su plataforma de lucha, que nació en 1971 y desde esa fecha ha sido el corazón de las movilizaciones sociales de la organización, es prueba de que las intenciones de la organización es generar las condiciones políticas, sociales, culturales para que se reconozca y se respete la vida y cultura indígena en el marco del conflicto armado colombiano que parece no tener fin. De esta forma, reflexionando sobre el objetivo mismo de las diversas ciencias sociales especialmente de la sociología, quien escribe estas líneas considera que el diálogo político teórico tiene que ser permanente, lo que contribuirá al avance de conocimiento científico a partir de la inserción y desarrollo de conceptos novedosos, cuyo origen puede hallarse en la voz de las comunidades investigadas. En el mismo sentido, dicho diálogo permanente entre el mundo académico y mundo político puede materializarse en el fortalecimiento de las movilizaciones sociales de diferentes tipos, sea feminista, ambientalista, reivindicación racial o de diversidad sexual.

Finalmente, aunque este artículo no ha presentado las características centrales del concepto de re-existencia-emergencia en el mundo académico,

49 Krenak, Ailton, *Ideias para adiar o fim do mundo*, 2017.

posibilidades de uso, así como un marco teórico que lo sustente, vale aclarar que en futuros trabajos nos ocuparemos de estas tareas, con el ánimo de contribuir a un concepto que desde su escritura misma es interesante.

Fecha de recepción: 11/04/2023

Aceptado para publicación: 31/05/2024

Referencias Bibliográficas

Achinte, Adolfo, "Pedagogías de la re-existencia. Artistas indígenas y afrocolombianos" en *Catherine Walsh*, Ediciones Abya-Yala, Quito, 2013, 443-468.

Archila, Mauricio, Garcia, Martha Cecilia, "Violência e memória indígena em Cauca e Guajira", *Memoria y Sociedad*, Bogota, 19, 2015, 24-40, <https://doi.org/10.11144/Javeriana.mys19-38.vmic>

Ballestrin, Luciana, "América Latina e o giro decolonial" *Revista brasileira de ciência política*, Brasília, 11, 2013, 89-117, <https://doi.org/10.1590/S0103-33522013000200004>

Bernardino-Costa, Joaze, Nelson Maldonado-Torres, Ramón Grosfoguel, "Decolonialidade e pensamento afrodiaspórico", Autêntica, Belo Horizonte, 2018.

Bourdieu, Pierre, *La distinción*, Alfaguara, Bogotá, 1998.

Bourdieu, Pierre, *Questões de Sociologia*, Vozes, Rio de Janeiro, 2019.

Camacho López, Adriana, "La liberación de la Madre Tierra: más que la toma de un territorio", *Ánfora, Manizales*, 28, 2021, 93-114 <https://doi.org/10.30854/anf.v28.n51.2021.783>

Collo Velasco, Jose, *El saber del Kiwe the y la cosmovisión del pueblo Nasa para la defensa de la vida y el territorio*, Tesis de Mestrado. Universidad del Cauca, 2019, 27.

Consejo Regional Indígena del Cauca, *Plataforma de lucha*, Portal CRIC, 2020, <https://www.cric-colombia.org/portal/estructura-organizativa/plataforma-de-lucha/> (Consultado el 22/03/2023)

Consejo Regional Indígena del Cauca, *Se conmemoran las dignas luchas y resistencias frente a la colonización*, Portal web CRIC, 2020, <https://bit.ly/3LLhe2N> (Consultado el 24/03/2023)

Consejo Regional Indígena del Cauca, *Posición política contra la reforma tributaria*, Portal web CRIC, 2016, <https://bit.ly/3LKaIt3> (Consultado el 24/03/2023)

Departamento Administrativo Nacional de Estadística, *Población Indígena del Cauca Resultados Del Censo Nacional de Población Y Vivienda 2018, 2019*, <https://cutt.ly/e4QBJJ8> (Consultado el 05/01/2023)

Elias, Norbert, *Os alemães: a luta pelo poder e a evolução do habitus nos séculos XIX e XX*, Zahar, Rio de Janeiro, 1997.

Espinosa Arango, Mónica, "Memória cultural e o contínuo do genocídio: os indígenas na Colômbia", *Antípoda. Revista de antropologia e arqueologia*, Bogotá, 5, 2007, 53-73
<https://doi.org/10.7440/antipoda5.2007.03>

Foucault, Michel, *Microfísica do poder*, Graal, Rio de Janeiro, 2000.

Instituto de estudios para el desarrollo y la paz, *Himno de la guardia indígena*, Indepaz, 2020, <https://indepaz.org.co/himno-de-la-guardia-indigena/> (Consultado el 22/03/2023)

Jaramillo, Jefferson, Londono, Natalia, Sanchez, Lina, "Agroindustria azucarera y Anca tradicional en el norte plano del Cauca (Colombia). Perspectivas históricas y claves etnográficas", *Memoria y Sociedad*, Bogotá, 19, 2015, 30-47,
<https://doi.org/10.11144/Javeriana.mys19-39.aaft>

Kopenawa, Davi e Albert, Bruce, *A queda do céu: palavras de um xamã yanomami*, Companhia das Letras, São Paulo, 2015.

Levalle, Sebastian, "Pueblos re-existentes: conflicto armado y construcción de autonomía indígena en Tierradentro, Colombia (1994-2016)" *Revista de pensamiento e investigación social*, Barcelona, 2, 2021, 1-23
<https://doi.org/10.5565/rev/athenea.2500>

López-Garcés, Claudia Leonor, *A questão indígena na Colômbia. Ascensão de movimentos indigenistas na américa do sul e possíveis reflexos para o Brasil" em Secretaria de Acompanhamento e Estudos Institucionais ed, Ascensão de movimentos indigenistas na américa do sul e possíveis reflexos para o Brasil*, Presidência da República do Brasil, Brasília, 2004, 05-38.

Mendoza, Jorge, "Movimientos sociales: entre la resistencia y la confrontación, entre lo privado y lo público", *Revista Polis* [on line] 2, 2006, 179-215.

Mignolo, Walter, "Colonialidade: o lado mais obscuro da modernidade" *Revista brasileira de ciências sociais*, São Paulo, 32, 2017, 1-16
<https://doi.org/10.17666/329402/2017>

Mouffe Chantal, *Por um populismo de esquerda*, Autonomia Literária, São Paulo, 2019.

Mosquera, Yilver, "Territorios de la negridad en Colombia: de las expropiaciones, extracciones a las re-existencias en el valle del Patía", *Revista de Geografía Norte Grande*, Santiago de Chile, 76, 2020, 9-29
<https://doi.org/10.4067/S0718-34022020000200009>

- Orjuela Ruiz, Felipe, *¿Más tierra para campesinos? Reforma agraria, adjudicación irregular de tierra y paramilitarismo en Colombia 1991-2003*, Tesis do Mestrado, Universidad de los Andes, 2020, 8.
- Peñaranda, Daniel, "Las guerras de los años ochenta y la resistencia contra los actores armados", Gonzalo Sanches ed, *Nuestra vida ha sido nuestra lucha*, Centro de Memória Histórica, Bogotá, 2012, 167-202.
- Stanley, Jason, *Como funciona o fascismo: a política do "nós" e "eles"*, L&PM Editores, Porto Alegre, 2019.
- Scheper, Hughes, "Chegando aour Senses: Anthropology and Genocide", Alexander Laban Hinton ed., *Aniquilando Diferença: A antropologia do genocídio*, Univ. da California, Berkeley, 2002, 348-381, <https://doi.org/10.1525/california/9780520230286.003.0014>
- Reich, Wilhelm, *Psicologia de massas do fascismo*, Martins Fontes, São Paulo, 1972.
- Riaño, Luis Carlos, "Fascismo hoy ¿Realidad concreta o treta opositora? El caso colombiano", *Campos en Ciencias Sociales*, Bogota, 7. 2019, 219-236. <https://doi.org/10.15332/25006681/5282>
- Velez Torres, Irene, "Una Mirada histórica y socio-ambiental para repensar y renombrar los conflictos entre comunidades étnicas del Alto Cauca, Colombia", *Revista El Agora*, Bogotá, 18, 2018, 38-54, <https://doi.org/10.21500/16578031.3058>
- Uribe Castro, Hernando, Ramírez Arcila, Andrés, "Sentidos de lugar y movimiento social: indígenas de Toribío y defensa de su territorio en Colombia", *Revista de Estudios Latinoamericanos*, Ciudad de México, 58, 2014, 9-31 [https://doi.org/10.1016/S1665-8574\(14\)70099-7](https://doi.org/10.1016/S1665-8574(14)70099-7)